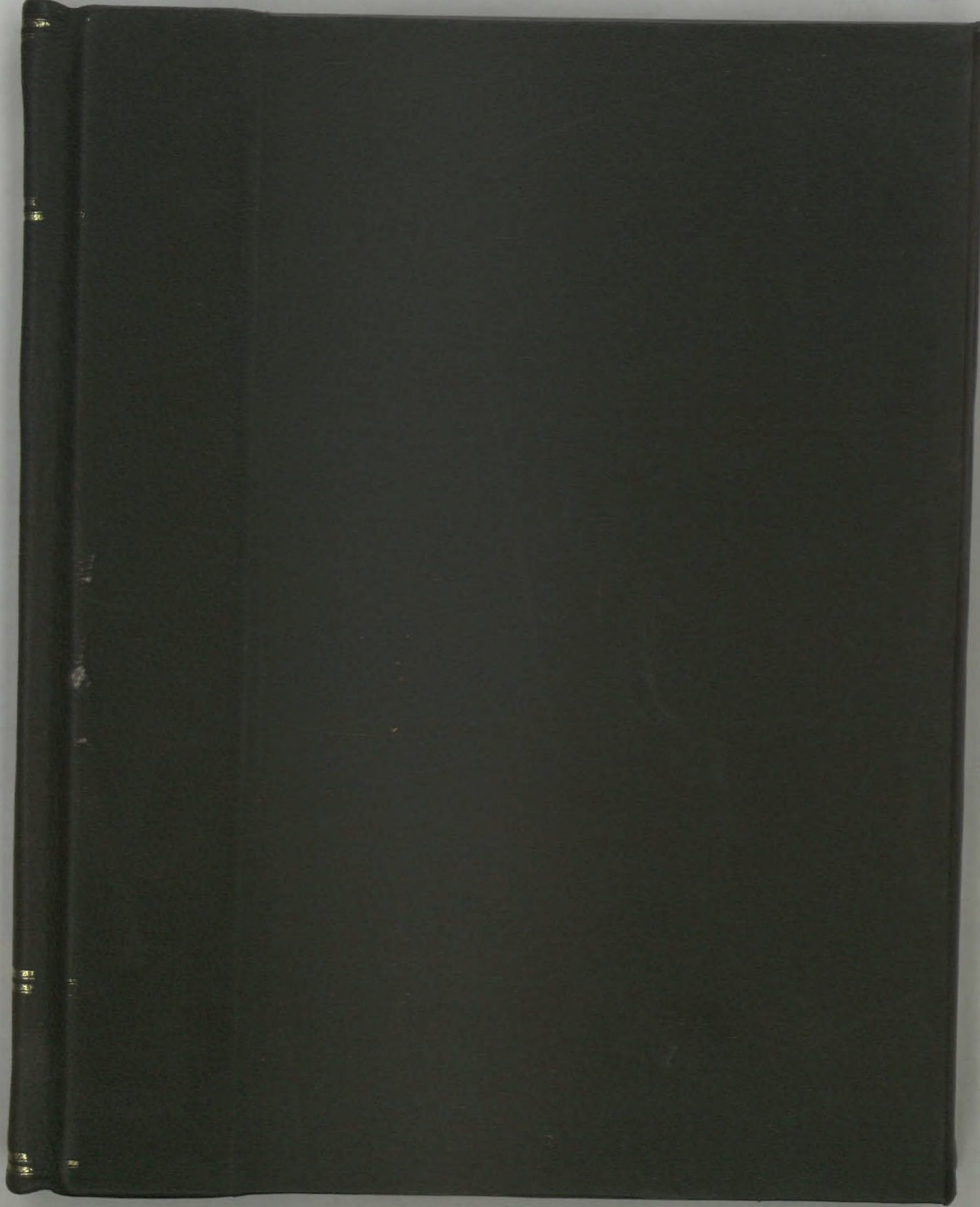
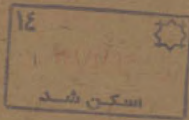


خطی	کتابخانه مجلس شورای اسلامی
۱۹۲۵۵	



۴۲۵



۱۹۵۵
۲۱۱۴۲۵

کتابخانه مجلس شورای اسلامی		
کتاب شرح عقاید نسفی		
مؤلف سعدالدین نصیرزانی		شماره ثبت کتاب
مترجم		۲۱۱۴۲۵
شماره قفسه ۱۹۵۵		

۱
۱
۸
۸
۳
۹
۵
۸
۷
۶
۱
۱۱
۸۱
۸۱
۳۱
۹۱
۵۱
۸۱
۷۱
۶۱
۰۸
۱۸
۸۸

(۱۹۴)



عبدالله

۱
۱
۱
۳
۵
۵
۸
۷
۶
۱
۱۱
۸۱
۸۱
۳۱
۹۱
۵۱
۱۷
۷۱
۶۱
۰۸
۱۴
۸۸
۸۸
۳۸
۵۸
۶۸
۸۸
۷۸
۶۸
۰۸
۱۸
۸۱
۸۱
۳۸

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله المتوحد بجلال ذاته... في دار الاسلام... في الدين قواعد واصول... والاعتقاد في مناهج من حسن التنظيم والترتيب...

Handwritten marginal notes in Urdu script on the top right of the first page.

Handwritten marginal notes at the bottom of the first page.

تقاریر الطالب والاعلام والادب والادب الى سيد المرشاد والشيخ المشير

والسلام وهو حبس الله ونعم الوكيل... في دار الاسلام... في الدين قواعد واصول... والاعتقاد في مناهج من حسن التنظيم والترتيب...

Handwritten marginal notes in Urdu script on the top left of the first page.

Handwritten marginal notes at the bottom of the first page.

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله المتوحد بجلال ذاته... في دار الاسلام... في الدين قواعد واصول... والاعتقاد في مناهج من حسن التنظيم والترتيب...

Handwritten marginal notes in Urdu script on the top right of the second page.

Handwritten marginal notes at the bottom of the second page.

تقاریر الطالب والاعلام والادب والادب الى سيد المرشاد والشيخ المشير

والسلام وهو حبس الله ونعم الوكيل... في دار الاسلام... في الدين قواعد واصول... والاعتقاد في مناهج من حسن التنظيم والترتيب...

Handwritten marginal notes in Urdu script on the top left of the second page.

Handwritten marginal notes at the bottom of the second page.

[illegible][illegible]

السبب المؤثر في العوالم كلها هو الله تعالى لا شيء ما خلقه شيء من غير الله تعالى
والخلق العقول والنفوس كالنار والاشباح والعقول كالأغصان والمحاسن والأفكار
الآلة وطرف في الادراك والسبب المعنى في الحجة بان يخلق الدنيا كما هو عليه

[illegible]

فصل في استلزام قول اضرعنا ان اول الازل لم يلج وجود الصانع بعد العالم وخلق العالم
حادث ولم يحدث قبله صانع واما قولهم الاول هو الذي يلزم من العالم به العلم بنبينا اضرعنا

فما قطعوا وما كثر استبداد الخلق عليه
والاستبداد والاضيق من حيث رسالتهم
تغير الاستبداد

بالجدة واكثره هذا شأنه في عداد وعقود وبقوله العلم الثابت بان في الرسول مباح اي شيئا

[illegible][illegible]

الباقية التي يشتملها الفلاسفة فلا يتم ولا يليها في الاصول الاسلامية السبع وجه قوة مودعة

لأنه لا يزال الفاعل والمارك والحق وغير ذلك مما يقع للصدق من الكمال
 في نفسه لا في غيره ^{التي} بل في القوة والشيء وهو قوة موجودة في الذات من حيث تقدم الوجود في الشيء

قوله فيسبح في العرش فخر كذا في سبحة النبوة
 قوله فيسبح في العرش فخر كذا في سبحة النبوة
 قوله فيسبح في العرش فخر كذا في سبحة النبوة

رافع الملائكة الى النجم
 حاصلا من ذلك ان الله عز وجل
 خلق الملائكة من نور
 حاصلا من ذلك ان الله عز وجل
 خلق الملائكة من نور

[illegible]

عليه السلام وغير هذا الاجماع في علم المتأخرين وكتابنا لا ينفيد بحمد الله تعالى ولا ينقض الا بالادلة الشرعية

فقد سبب العلم بغيره بذلك لا في غير السبب والملازمة في جميع النظريات وبعض العقائد
والكلام بناء على كثرة الاحتمالات وتناقض الادعاء والحدس ان ذلك الفساد نظر العلم من العقل

من هذا القول نعلم ان ضروري يحصل اوله من غير حصول العلم بان الله اعلم من غيره ولا يفتقر الى دليل
فيه بل في دفع تفكير العلم بوجوده والبرهان عند رتبة الوضوح والالهام المحض لقاء حقيقة القلب
بلا ريق الفيلسوف ليس من السبيل المعرفية بل هي التي تحتل اهل الحق حتى يروا بها الاعتراض على حصول البرهان
في الشك منه وكان الاول ان يقول ليس من السبيل العلم بان الله اعلم من غيره بل هو العلم بان الله اعلم
العلم والمعرفة واحد لا يركب العلم عليه البعض من تحقيق العلم بالبرهان او بالقطاعات والمعرفة بانها
اولية في العلم بان الله اعلم من غيره ثم انظر انه اذا راد ان العلم بان الله اعلم من غيره ليس ببدأ يحصل العلم
لحاجة الحق ويطلب الالزام على الغير والا فلا شك انه قد يحصل العلم وقد ورد القول به في غير هذا
العلم

وضع لهذا العلم بابا في كل باب لكي يفي فيه التركيب من جنسها ما لا يقع الا في اولها بان يقال راجع الى
الزبد عليه جزؤه وهو اجسام من الاخر فلو كان من اجسام التركيب كان في التركيب لا صابغ وزيادته البلاء
التركيب في الجسم وفيه تفرق الاشياء من الجسم بمقتضى الفضاة وعظم المقدار يقال له جسم الشيء أي عظم فهو
جسم وجماها بالضم والكلام في العلم الذي هو الاسم لا صفة او غير ذلك بالجموع العينية الزمنية لا بقدر الا
نقسام لا لافعال ولا لافعال ولا لافعال وهو المادة الذي لا يتغير من قبل هو الجوهر احدها زمن ووردنا في فان لا
تركيب لا يغير عقلا بل هو جميع الاشياء التي لا يتغير بل لا بد من اطلاق الجمع في الصورة والحوادث من غير ان يكون
في ذلك وعندها فلا مسأله لا وجود للجوهر الفاعل الجزء الذي لا يتغير وتركيب الجسم من اجسام
والصورة واقوى ادلة اثبات الانضمام حقيقة كمال حقيقة فاما مسأله الاخر فمقتضى

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

[illegible]

بعض التفصيل فقال وهو ان الله تعالى متكلم بغير واسطة فهو حقيقة ضرورة من شأنه ان يتكلم
 بالشيء المسمى من غير واسطة ثم اخذوا اشتقاقه من قولهم تكلم الرجل المعنى تكلمت وهو
 الى ان يتكلم بغير واسطة ليس بصفة الكلام بل بصفة ضرورة ان يتكلم بغير واسطة
 بذاته تعالى ليس من جنس المخرج فالاولا هي قوله تعالى انما اوحينا حادثة مشروطة
 حدوث بعضها بانها تقعا والبعض لان اشتراك الكلام بالكون الذي لا يكون انقضاه وان كان في الاول
 بدوي وفي هذا مراد على الخاطئة والارضية العائلكين باذنه بعد عرقين من جنس الامرين
 والاولى ومع ذلك فغير قدم وهو ان الكلام بغير واسطة من معنى قائم باذات منافية
 للسكون وهو ترك الكلام مع القدرة عليه والاولى التي هي عدم مطاوعة الارادة اما
 بحسب القوة كما في الجنس او بحسب ضعفها وعدم بلوغها عند حد القوة كما في الطفل
 لية فان قيل هذا انما يصدق على الكلام لفظي دون الكلام انفسي والسكون والارادة
 انما تاتي في اللفظ قلنا المراد بالسكون والارادة الياسنان بان لا يرتكب في نفسه الكلام او
 يقدر على ذلك كما ان الكلام لفظي ونفسي فلهذا اعتد اعني السكون والارادة والله
 تعالى متكلم بغير واسطة من جهة واحدة يتكلم الى الارض والسموات والجميع بالضرورة
 المتعلقا

والتحریر فی ۱۰ جمادی الثانی ۱۲۸۵
 فی ۱۰ جمادی الثانی ۱۲۸۵
 فی ۱۰ جمادی الثانی ۱۲۸۵
 فی ۱۰ جمادی الثانی ۱۲۸۵
 فی ۱۰ جمادی الثانی ۱۲۸۵

[illegible]

[illegible]

المعروفة بالصفة القديمة قد اتفق ان كل من اللسان اسم مشترك بين كل من النسي
القديم ومعين لانما يكون بصلة لوتعالى من الاقضية العارضة لظهور من الاسم والادوات

[illegible]

المعنى القائم بالنفس وتسمية اللفظة ووضعها لذلك كما هو باعتراد اللغويين

[illegible]

بلغ شاملا لها وهو قديم لا سيما كما رعت الحنايات من قديم المظفر المؤلف المتيقن المتبحر

جميع ان الشهد القامع والحق له منتهى ما لا يتصور في الدنيا من العظمة والجلالة

[illegible]

وإنما في
نقطة غامضة من وصفه وأنت في كلامه لا ترى بأنه إلا لغة فلهذا لم يكن في الأثر
خالف من الكتب بل لا بد من الجواز في لغة قديمة مستقبلا والظاهر في اللغة من
غيره في الحقيقة ولا توجد في إطلاق المثلث على معنى فلهذا في اللغة الجواز
كله فيكون هو على الأصل من اللغة لا في زمانه كل من جازاه ما يمكن من أن يكون له
التسلسل وهو على الأصل من اللغة لا في زمانه كل من جازاه ما يمكن من أن يكون له
الحادث من الحادث والاحداث في عقل الصانع ^{فيكون} حدث له حادثا أو غير
في عقله لا حادث له حادث ^{فيكون} وقد عجز هذا الكتاب عن أن يكون في عقله
فيكون من طرحه على عقله في نفسه ولا خلاف في أن هذه هي اللغة التي كان
تلقاها من الله تعالى ^{فيكون} فلهذا لم يكن في اللغة الجواز
كله فيكون هو على الأصل من اللغة لا في زمانه كل من جازاه ما يمكن من أن يكون له
التسلسل وهو على الأصل من اللغة لا في زمانه كل من جازاه ما يمكن من أن يكون له
الحادث من الحادث والاحداث في عقل الصانع ^{فيكون} حدث له حادثا أو غير
في عقله لا حادث له حادث ^{فيكون} وقد عجز هذا الكتاب عن أن يكون في عقله
فيكون من طرحه على عقله في نفسه ولا خلاف في أن هذه هي اللغة التي كان
تلقاها من الله تعالى ^{فيكون} فلهذا لم يكن في اللغة الجواز
كله فيكون هو على الأصل من اللغة لا في زمانه كل من جازاه ما يمكن من أن يكون له
التسلسل وهو على الأصل من اللغة لا في زمانه كل من جازاه ما يمكن من أن يكون له
الحادث من الحادث والاحداث في عقل الصانع ^{فيكون} حدث له حادثا أو غير
في عقله لا حادث له حادث ^{فيكون} وقد عجز هذا الكتاب عن أن يكون في عقله
فيكون من طرحه على عقله في نفسه ولا خلاف في أن هذه هي اللغة التي كان
تلقاها من الله تعالى ^{فيكون} فلهذا لم يكن في اللغة الجواز

[illegible]

الموت

[illegible][illegible]

27

الكلين هو مؤلفه مظهره ^ص
 و قد مر وان مقصودنا من كوننا نعلم الخلال و نحن انما نقول ان الوجود عين الماهية في الخارج بمعنى انه
 ليس في الخارج حقيقة ولا عارضا للمشي ^{محقق} الوجود محقق آخر حتى يتجسد استواء القابل للقبول
 بالحكم السوراني الماهية ^{الاولى} الا اننا نعلم اننا نعلمها بوجوهها لكنها متعارضة في العقل بمعنى انه
 لا يمكن ان نعطف الماهية زمن الوجود و بالعكس فليعلم اننا نعلمها في الزمان بالاشياء
 ان يكون لها الاشياء و حدودها في البارز فالحق في قولنا صفة حقيقة قائمة بالذات
 صغيرة للقدر ^{ذاتية} و ان الحقيقة القدسية على وفق الاسرار بوجود المقدوس لوقت
 وجوده ان النبى الى القدر يسمى بحدوده و اننا نرى القادر يسمى بالحق و الكونين و نحو
 ذلك حقيقة يكون الذات بحيث نتعلق قدرته بوجود المقدوس و نتبع حقيقة
 بحسب خصوصيات المقدوسات ^{الاولى} خصص جهات الافعال كالتميز بين و التصوير و الا
 حياء و الامانة و غير ذلك في ما لا يتناهى و اما كون كل من ذلك صفة حقيقة
 الزمنية فهي قدره على اعادة التميز و فيه كثر القدماء جلا و ان يكون متعارفة و لا فرق
 ما ذهب اليه الحق من ان منهم وهو ان يرجع الكل الى الكونين فانه ان تعلل بالحيث
 ليس جلا و لو كانت احاد و بالصوره تصوير و بالزمن و الزمان الى غير ذلك فالحق

[illegible]

الأمناء

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

الموجود
في
الكتاب

حقيقة الإنسانية أو الرزية ونحو ذلك بعد معرفة برزخية واحدة متطابقة بمعرفة
 قد تقدمت في فصله إلى ما فيه من الجواهر الاعراض وقد لا تقدم في علم الرزوية
 كون الشيء حقيقة تأوه عن علم الجواهر أو لا لا شأن لك في معرفة رزق وقد لا يعلم
 أن يكون متعلق الرزوية هي جسمية وما يتبعها من الاعراض من غير اعتبار حقيقة
 وتقدم ما تعلق ان سوية في السلام على كل الرزوية بقوله رب اني انقل اليك فلم يكن ممكنا
 كان طوله اجزاء بل يعرف في ذاته الله تعالى بالحواس وسبقها وبعثا وطول الحال ولا
 يسا معن هون عن ذلك وان الله تعالى قد خلق الرزوية باسقة والجلد والبر
 الرزوي في نفسه والخلق باهين يمكن ان معنا الا جابر شيرت العلق فيكون العلق
 به الحال لا يشبه على شئ من التعديرو فكملة وقد انما هو موجود وقها انصال
 عليه السلام لان لا قدومه حقيقة فاعلم ان من كان في رزق الله جوهه فسال يعلم
 ابتاعها كما هو موجود ان لا يسلط العلق فيمكن باهين مستقر اذ بل حال كره
 غير حال وتبين ان كلامه في ذلك خلاف الظاهر ولا مرق في الرزوية على ان التقدم ان لا
 سويين كقام قوله عليه السلام ان الرزوية شجرة وان كان ذلك كما قاله عليه السلام

۴۵

حَقَّقَ اللَّهُ تَعَالَى الْإِسْلَامَ وَأَيَّدَهُ فَأَنَّ يَكُونَ السُّؤَالُ جَسَدًا وَالدَّائِرَةُ رُفْعًا وَهَذَا هُوَ الْمَقْصِدُ الْمُبِينُ
 بِالْمَقْصِدِ الْمُسْكُونِ بَدَلُ الْكَلِمَةِ مِنْهَا إِلَى الْإِجْمَاعِ وَالْكَسْرُ وَالْمُسْكُونُ وَاجِبُهُ بِالْمَقْصِدِ الْمُسْكُونِ
 الْمُسْكُونُ بِالْجَوَابِ رَوَيْتُ عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ الْإِسْلَامَ هُوَ الْإِجْمَاعُ وَالْإِسْلَامُ هُوَ الْإِجْمَاعُ
 تَعَالَى اللَّهُ تَعَالَى وَهَذَا هُوَ الْمَقْصِدُ الْمُسْكُونُ وَالْإِسْلَامُ هُوَ الْإِجْمَاعُ وَالْإِسْلَامُ هُوَ الْإِجْمَاعُ
 مَشْرُوعٌ مِنْهُ وَهُوَ الْمَقْصِدُ الْمُسْكُونُ وَالْإِسْلَامُ هُوَ الْإِجْمَاعُ وَالْإِسْلَامُ هُوَ الْإِجْمَاعُ
 هَذَا وَهَذَا هُوَ الْمَقْصِدُ الْمُسْكُونُ وَالْإِسْلَامُ هُوَ الْإِجْمَاعُ وَالْإِسْلَامُ هُوَ الْإِجْمَاعُ
 الْإِسْلَامُ هُوَ الْمَقْصِدُ الْمُسْكُونُ وَالْإِسْلَامُ هُوَ الْإِجْمَاعُ وَالْإِسْلَامُ هُوَ الْإِجْمَاعُ
 بِحُكْمِ الْمَقْصِدِ الْمُسْكُونِ وَالْإِسْلَامُ هُوَ الْإِجْمَاعُ وَالْإِسْلَامُ هُوَ الْإِجْمَاعُ
 الْقُرْبُ وَلَا فَرْقَ بَيْنَ الْإِسْلَامِ وَالْإِسْلَامِ وَالْإِسْلَامُ هُوَ الْإِجْمَاعُ وَالْإِسْلَامُ هُوَ الْإِجْمَاعُ
 الْإِسْلَامُ هُوَ الْمَقْصِدُ الْمُسْكُونُ وَالْإِسْلَامُ هُوَ الْإِجْمَاعُ وَالْإِسْلَامُ هُوَ الْإِجْمَاعُ
 الْإِسْلَامُ هُوَ الْمَقْصِدُ الْمُسْكُونُ وَالْإِسْلَامُ هُوَ الْإِجْمَاعُ وَالْإِسْلَامُ هُوَ الْإِجْمَاعُ
 وَهَذَا هُوَ الْمَقْصِدُ الْمُسْكُونُ وَالْإِسْلَامُ هُوَ الْإِجْمَاعُ وَالْإِسْلَامُ هُوَ الْإِجْمَاعُ
 وَالْإِسْلَامُ هُوَ الْمَقْصِدُ الْمُسْكُونُ وَالْإِسْلَامُ هُوَ الْإِجْمَاعُ وَالْإِسْلَامُ هُوَ الْإِجْمَاعُ

10

[illegible]

والمراد منه وقد يستدل من الجائز بالادب واجب الشاغل مقتضى حق الغير فحق
والله تعالى اختاره ثابته من كان طاعة ومطاعه عليه ان كانت معصية لا كما
رخصت المبررة انه لا فعل للعبد اهلا وان حر كانه بمنزلة حركات البدن والادب في عاين
ولا قصد ولا اختيار له بل لا فاعل لا فاعل في حر كانه بطش وحر كانه لا
وتعلم الاول باختياره وهذا الثاني ولا نه لو كان للعبد فعل اهلا ما في تليفه ولا
استحقاق الثواب والعقاب في افعاله ولا يصح استناد الافعال التي يقضى ساجدة
القلب والاختيار اليه على سبيل الحقيقة مثل على وصام وكب بخلان مثل في العلم
واسمونه في النفس العقلية فهو في الحقيقة تعالى جازيا كانه يعلمون في
في شاء اليقين ومن شاء فيكون الى غير ذلك فان قيل بعد تخصيص علم الله تعالى بالامر
الى لازم قطعا لا اختيارا مانع تعللنا بوجود الفعل فيجوز بعد تفتيح ولا اختيار
مع الوجوب والاستماع قلنا نعم وسيدنا العبد يفعلها ويتركها باختياره فلا يشك
في ان قيل فيكون فعل الاختيار واجبا او معصية وهذا في الاختيار لا
شبهه معناه فان الوجوب بالاختيار لتحقيق الاختيار لا فاعله ولا فاعله

[illegible][illegible]

12. 11. 1900

14

لا يمكن ان يحصل ما هو
الاجتماع بين الامم
فيما يخصهم ذلك ان
يكونوا على ما هو
فيما يخصهم ذلك ان
يكونوا على ما هو

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وقدرته
على كل شيء

عاجل فله نسيم السحر
عاجل جردان الكبر

فثبت هذه الآية الى تلك العظمة فينا على علم الله تعالى
ولا اله الا الله انت تلك العظمة وتكون انما في وجوب العظمة
والضمان على العظمة لا تعبد الا الله تعالى العظمة لا اله الا الله
يخلق الله تعالى الموت بطريق جبري العظمة فان العظمة
فعل العظمة كسبا وان العظمة خلقا والموت قائم بالموت خلقا
تلك لا يخلق فيه الموت خلقا ولا كسبا ومنه ان الموت
وجبري لا يخلق فيه الموت خلقا ولا كسبا ومنه ان الموت
عند الله يعني خلق الموت خلقا ولا كسبا ومنه ان الموت
ان الموت لا يخلق فيه الموت خلقا ولا كسبا ومنه ان الموت
العلم الذي هو الموت ولا كسبا ومنه ان الموت
جلا طبيعيا هو الموت خلقا ولا كسبا ومنه ان الموت
تلك العظمة لا يخلق فيه الموت خلقا ولا كسبا ومنه ان الموت
خلق الله عز وجل لان العظمة لا يخلق فيه الموت خلقا ولا كسبا
فانما تلك وذلك ان يكون خلقا ولا كسبا ومنه ان الموت
عند الله يعني خلق الموت خلقا ولا كسبا ومنه ان الموت

مع الله تعالى في مفهوم الرزق وعنف المعتزلة لا يوافق برزق
المؤمنين عند الموت
لا يفسد في الدنيا ما لا يملكه الملك وتارة ما لا يفسد في
الآخرة به وذلك لا يكون الا احتلالا لكن يفسد على الاول والا
يكون ما بالملك وابرزقوا على الوجهين ان هذا الزمام
يكون في يد الله تعالى ومن اراد ان يعطي العبد رزقا
على عمله او غير رزقه الله تعالى الصلح ويصير هذا الاحتلال في علم
الله تعالى
ان الالهة هي الله تعالى فبقر في معنى الرزق هو الرزق الا بالاله
وحيث وان العبد يفسد الدم والعقاب في هذا العلم وما يشق
مقتضى ان الله تعالى يكون قبيحا لم يتجسد الدم والعقاب
الحيوان في ذلك لفساد معاشرة السباب باختياره وكل يوتي
رزق نفسه خلا لكان او حراما لصلو الغنى من اهلها جميعا
لا يتصور ان لا يملك انسان رزقا او لا يملك رزقا لانه
قوله الله تعالى ولا تمنعوا ان يملكه ويمنع ان لا يملكه
واما معنى الملك فلا تمنع والله تعالى يفعل ما يشاء ويحكم

المطالع عليه سؤالا يحصل الوصول وان يتقدم اوله فيصل وما يوافق
الحصول عليه العبد وليس ذلك واجب على الملكة ^{لها} والخلق الا في الغيبة
للعبد في الدنيا والاخر ولان الله تعالى العباد واستحقاق شك في الهوى
وما فاته من العبادات تكون له في الدنيا والآخر ^{لله} واجب وما لان اصابته على الغيبة
حصوله الله اذ فعل الخير منها غايته من هذا الصلح له ولما كان
السؤال العبدية والتوفيق وكشف العبدية الباطل في الغيبة والرضا
معنى ان ما يقع في حق الامور فهو مفسد للموجب على الملكة
تكملة وما يقع في قدرة الله تعالى بالنسبة الى معنى العبادات في اقل
الوقت الواجب ولهذا ان مفسد هذا الصلح اعني وجوبه الاصل
على اكثر اصول العقيدة والامر من الغيبة واكثر من ان تحصله وذلك

الحق الذين يفيضون عذبات قلوبهم من بعض الباطن لأن مشهور من أرباب المعرفة
 قولهم قد يولدون في أصل العلة في القلوب على وجه الذي ولدوا في أصلها
 وتبع غلة الكسب من الأسماء على أن غلة غلاب البصيرة في تجميع
 بناد

الحمد لله الذي جعل في الدنيا دار فناء ودار قرار
والدار الآخرة دار بقا والدار الآخرة دار قرار

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

Handwritten text in a cursive script, likely a letter or document, with some words underlined.

وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي
خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ
وَرَبَّ الْعِلْمِ
وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي
عَلَّمَ الْقُرْآنَ
وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي
عَلَّمَ الْقُرْآنَ

والمعروف بالشيخ الفقيه الميرزا محمد باقر
الطهراني صاحب كتاب التلخيص في بيان
الاصول الفقهية والشيخ الفقيه الميرزا
محمد باقر الطهراني صاحب كتاب التلخيص
في بيان اصول الفقه والشيخ الفقيه
الميرزا محمد باقر الطهراني صاحب كتاب
التلخيص في بيان اصول الفقه

[illegible]

من غير تعبدية والى اشرافه الاستيفاء ليهويع العلم بانها بعد ان كانت
بذلك الاتفاق على ان ذلك لا يجوز لمؤمن الحق المستند بوجهين
الاول ان الله تعالى اظهر على ان سر كنهه فارادى اختلاف في الاستيفاء
ويجوز من باب اليك الشك وانما في قوله الحق ارج او منافق وهو قوله الحق
المتوسط فاخذنا المتفق عليهم وتركنا المختلف فيه وقلنا ههنا سق
وليس بمؤمن ولا منافق ولا غير ان هذا احوال لا يلحق بالحق
الحق ما رجع عليه السلف من حق المنفعة بيننا المتباينين فيكونوا على اهلنا
نفي انهم ليس بمؤمن بقوله الحق ان كان مؤمنا ان كان لا مؤمنا سق
المؤمن مقابل الحق سق وقوله بعد في الزمان هو مؤمن وقوله
لايمان لمن لا امان به ولا كفر بما يفرق بين الايمان والاعتراف ولا
يجوز عليهم اقسامه الا ان يوافقوا في مقادير التمسك بالحق

[illegible]

والجواب
بان اعلم ان العاصم في الآية هو العاصم فان التفسير هو العلم
والعدول والرجوع بسبيل التعليل والبدل في الزجر عن المعاصي
لان الله تعالى
صلى الله على الامارة والاحاديث التي في ان العاصم هو
من حقه قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يبي ذرعا بالحق في السؤال وان زل
وان سرق على رضى العاصم الذي ذرعه احتج الفاضل بالنصوص الظاهرة
في ان العاصم هو العاصم ومن لم يزل في الزل والبدل واللكا
هم الماترون وقوله تعالى ومن كفر بعد ذلك فاوانك بعد العاصم
في وكفره على الماترون وسلك من ترك مسلكه متعلقا
كفره في ان العاصم خصص بالماضي وقوله تعالى ان العاصم
من العاصم وقوله تعالى عليه السلام في الماترون الذي كفر بعد
وقوله تعالى عليه السلام في الماترون الذي كفر بعد العاصم
في وكفره على الماترون وسلك من ترك مسلكه متعلقا

[illegible]

فَلَمْ يَسْمَعْ مِنَ الْعَوَالِمِ وَالْكَرَامِ مَعَ الْعَبِيدِ وَبَدَأَ فِيهَا خَلْقًا فَالْمَقَرَّةُ
الَّتِي فِي تَعْدِيرِ الْعَالَمِ وَلَا تَحْتَ لَا تَرَى أَنَّ لَهَا شَيْئًا وَلَا تَرَى أَنَّ
حَادِثَ فِي هَذَا الْمَعْنَى تَرَى وَأَلْفَعْدَةً يَحْتَوِيهَا بِالْعَوَالِمِ
بِالْكَرَامِ وَالْعَوَالِمِ بِالتَّوْبَةِ وَتَمْلِكُ أَوْجُهَيْنِ الْأَوَّلَى وَالْآخِرَى
بِشَيْءٍ الْوَاحِدِ فِي وَسْطِ الْعَوَالِمِ وَالْجَوَابِ النَّبِيَّ فِي تَعْدِيرِ عَوَالِمِهَا
لَمْ يَحْضُرْ فِي هَذَا الْوَجْهِ وَفِي الْوَجْهِ كَثَرَتِ الشُّعُورُ فِي الْعَوَالِمِ
فِي هَذَا الْوَجْهِ الْوَجْهِ الْوَجْهِ الْوَجْهِ الْوَجْهِ الْوَجْهِ الْوَجْهِ الْوَجْهِ
أَنَّ الْمَلِكُ وَالْوَعْدُ كَرَمُ فَيُحْيِيهِ مِنَ الْمَلِكِ وَالْمَلِكُ فَيُحْيِيهِ خَلَا
فَكَرِيمٌ وَبِوَسْطِهِ الْمَلِكُ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِيُحْيِيَ الْمَلِكُ
وَالْمَلِكُ الْوَجْهِ الْوَجْهِ الْوَجْهِ الْوَجْهِ الْوَجْهِ الْوَجْهِ الْوَجْهِ الْوَجْهِ
فَكَرِيمٌ وَالْمَلِكُ الْوَجْهِ الْوَجْهِ الْوَجْهِ الْوَجْهِ الْوَجْهِ الْوَجْهِ الْوَجْهِ
فَكَرِيمٌ وَالْمَلِكُ الْوَجْهِ الْوَجْهِ الْوَجْهِ الْوَجْهِ الْوَجْهِ الْوَجْهِ الْوَجْهِ

عليه ما ينادون في حكم الباقي حتى كان المؤمن اسما لمن آمن في المال او
 في الماني ولم يطرأ عليه ما يوجب الامانة فتكون يمينه التي ذكر من
 ان مرادهم الايمان هو التصديق والاقرار من يمين بعض العلماء
 ويؤيد اختيار الامام الشافعي للاية وفيه الاسلام رصدها وذهب جمهور
 المحققين الى ان يمين التصديق وانما الاقرار بشر لا يجوز الا في الامور في
 الدنيا لما ان التصديق بالقلب امر باطن لا بد من علامته فمن صحت
 بقلبه وبغير بيان فزعموا من عند الله وان لم يكن موثقا في حكا
 م الدنيا ومن اقر بما سألوه يصدق بقلبه كما مناق في العكس
 وهذا يؤيد اختيار الشيخ الى منصوصه والتصور مع انه قد لا يكون
 قال الله تعالى وليكن كذب قلوبهم لا يمان وقال الله تعالى وقلبه
 مطمئن بالايمان وقال الله تعالى ما يدخل الايمان في قلوبهم وقال النبي
 ثبت

ثبت قلبي على دينك وقال الاسامة حين قتل من قال لا اله الا الله لا
 شققت قلبه فان قلت نعم الايمان هو التصديق لكن اهل اللغة
 لا يعرفون منه الا التصديق باللسان والشيء عليه السلام واضح بان
 بانوا يقتضون من المؤمنين بكلمة الشهادة وليكنوا بايمانهم من شققت
 رعيه فقلبت قلبه لا يحفظ في ان الغيبة في التصديق على القلب حتى لو
 فرضنا عدم وضع لفظ التصديق المعنى او وضعه بمعنى غير التصديق
 لكان يكون مهمل
 يمين القلب لا يكون احد من اهل اللغة والعرف بان التسلف بكلمة صدقت
 مصدق ليس عزمه من يمينه ولهذا صح لغيره الايمان من بعض المقرين با
 اللسان قال الله تعالى ومن الناس من يقول امنا بالله واليوم الآخر وما
 هم بمؤمنين وقال الله تعالى قالت الاعراب امنا قد لم يقرئوا ولكن قد
 لم يسلطوا وما اقر باللسان وحده فلا ينافي في ان يسمى مؤمنا فيما
 المراد من الاسلام اسلام ظاهره

بغيره حتى عليه السلام لا يمان فليز هذا النزاع في قوله فو ما فيها
 بينه وبين الله تعالى النبي عزمه ومن بعده كما لا يخفى على اهل الايمان من
 تكلم بكلمة الشهادة لا ان يصدقوا بكلمة المناققة في ذلك على ان لا يكون
 في الايمان فعل اللسان وايضا الاجماع على ايمان من صدق بقلبه وقصد
 الاقرار باللسان ومنعه مانع من حرس ونحوه فظهر ان حيث
 حقيقة الايمان مجرد بغير الشهادة على ما رويته الكراميه ولا لان الله
 جسدوا له ثمين وامكنهم من واقعه وان الايمان تصديق بالقلب
 وادعاه على ما في قوله تعالى
 واقرب باللسان وعمل بالادكان انما في ذلك بقوله فاما
 الاعمال اسم الطاعة فهي تنزل في نفسها والادكان لا يمان ولا يقين
 فهنا مقامان الاول ان الاعمال غير داخلية في الايمان فلهذا من
 ان حقيقة الايمان يمينه تصديق ولا قد ورد في الكتاب والسنة
 العمل

عطف الاعمال على الايمان كقوله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 هم في القلوب المقطوع يقينهم الفائز وعدم دخول المعطوف
 في المعطوف عليهم وقد ورد ايضا جعل الايمان شرط صحة الاعمال
 كما في قوله تعالى ومن يعمل من الصالحات ما لم يؤمن بالله فهو ساء ما
 عمله ولا يدخل في الشراط لا متناه في الشرائع بل في نفسه وورده
 ايضا لاثبات الايمان من ترك بعض مما في قوله تعالى ان الاعمال من
 المؤمنين اقتلوا على ما مر في القليل بان لا يتحقق الشيء بدون
 كونه ولا يتحقق ان هذا الجوهر بما تقوم حجة على من يجعل الاعمال
 ركنا من حقيقة الايمان بحيث ان تاركها لا يكون مؤمنا كما هو
 الراجح المعقولة لا على ما ذهب الى انها ركعة من الايمان الكاملة
 لا يمتنع تاركها عن حقيقة الايمان كما هو مل بها انما في مو

اعمال اسم الطاعة فهي تنزل في نفسها والادكان لا يمان ولا يقين
 فهنا مقامان الاول ان الاعمال غير داخلية في الايمان فلهذا من
 ان حقيقة الايمان يمينه تصديق ولا قد ورد في الكتاب والسنة
 العمل

اعمال اسم الطاعة فهي تنزل في نفسها والادكان لا يمان ولا يقين
 فهنا مقامان الاول ان الاعمال غير داخلية في الايمان فلهذا من
 ان حقيقة الايمان يمينه تصديق ولا قد ورد في الكتاب والسنة
 العمل

وقد سبق في كتابات المعتزلة ما جرت به فيها سبق المقام الثاني ان يقولوا
 الايمان لا يزيد ولا ينقص كما مر من ان الله تعالى في التعليق الذي في المبلغ في
 حد الخبر من الايمان ولا يلا ولا يهول في زيادة ولا نقصان حتى ان من حصل
 له حقيقة الفصل بقوله الذي بالاعمال عات او تركب المعاني فتصدق به
 باق على حاله لا تغير فيه افعالا والايات الا انه على زيادة الايمان محو
 على ما ذكره ابو حنيفة وهو المسمى في الخبرين بقرينة فعل فرض وانما
 يؤمنون بل في فرضه خاص وحاصلها انه لا يترك زيادة ما يجب الايمان
 في ذلك ولا ينقص في غير نفسه الشيء غير وثيق نظر لان الايمان لا يمتنع
 فيما يمتنع من الممكن في غير معناه شيء غير والايمان واجب اجمالا
 فيما ظهر جازا لا يتفصيل فيما عليه تفصيل ولا يخفى ان الايمان لا يمتنع في
 بل المثل وما ذكرنا من الايمان لا يمتنع عن درجته كما هو في الايمان
 تصان في

التصان بالصدق الايمان وقيل ان الاشياء لا يمتنع على الايمان زيادة عليه
 في الايمان لا يمتنع على زيادة الايمان في زيادة الايمان
 بالايمان وفيه نظر لان حصول المثل بعد العمل المستحيل لا يكون من الزيادة
 يادة في شيء كما سألوا الجسد مثل وقيل المراد زيادة في القوة لا في الشيء
 وضيق في القلب فان يزيد بالاعمال وينقص بالمعاني ومن ذهب الى
 ان الاعمال من الايمان فتقبل هذه الزيادة والنقصان ظاهر ولهذا قيل ان
 هذه المسئلة فرع مسلمة كون انعدامات جزء من الايمان وقال بعض
 محققين لا مسلمة ان حقيقة نفس لا تقبل الزيادة والنقصان بل
 يتفاوت قوة وضعف القطع وان التصديق حاد لا يمتنع ليس كالتصديق
 المتغير ولهذا قالوا في جميعه من ذلك فيكون في باقي هذه المسئلة
 وهو ان بعض القدرية ذهب الى ان الايمان هو المعرفة والمعرفة هي
 العلم بالحق والحق هو الله تعالى

في اقسامه اقسام العلم وهو من الكيفيات النفسانية وذلك لان
 فعلا الاختيارية لا انما تصورنا انبسطه في الشئين مستكنات في العلم انما
 او انما في قوله بغيره ان من شئ شئ الذي يحصل له هو الايمان والحق
 تلك النسبة وهو التصديق والاعمال والاثبات والامتناع لعدم تحصيل
 تلك الكيفية يكون بالاختيار في مبادئ الاستدلال هو من العلم
 رجع المعاني في العلم في ذلك ولهذا انما اعتبار اربعة التلخيص بالايمان وكان هذا هو
 المراد بكونه كسبا اختياريا ولا يكفي المعرفة لانه لا يكون بدون ذلك فهو
 يلزم ان يكون المعرفة المتبعة بالاختيارية كالمعرفة بالاختيارية تصديق بالذات لانه
 حينئذ يحصل العلم الذي هو علمه بالاختيارية بكونه ليس للايمان
 والتصديق سبورا في حصوله للعلم بالمعاني في المستكنات في العلم
 وعلى تقدير حصوله فيكون العلم بالاختيارية بكونه ليس للايمان والتصديق بالذات لانه

انما هو اقسام العلم بالحق والحق هو الله تعالى
 انما هو من العلم بالحق وهو من الكيفيات النفسانية وذلك لان
 فعلا الاختيارية لا انما تصورنا انبسطه في الشئين مستكنات في العلم انما
 او انما في قوله بغيره ان من شئ شئ الذي يحصل له هو الايمان والحق
 تلك النسبة وهو التصديق والاعمال والاثبات والامتناع لعدم تحصيل
 تلك الكيفية يكون بالاختيار في مبادئ الاستدلال هو من العلم
 رجع المعاني في العلم في ذلك ولهذا انما اعتبار اربعة التلخيص بالايمان وكان هذا هو
 المراد بكونه كسبا اختياريا ولا يكفي المعرفة لانه لا يكون بدون ذلك فهو
 يلزم ان يكون المعرفة المتبعة بالاختيارية كالمعرفة بالاختيارية تصديق بالذات لانه
 حينئذ يحصل العلم الذي هو علمه بالاختيارية بكونه ليس للايمان
 والتصديق سبورا في حصوله للعلم بالمعاني في المستكنات في العلم
 وعلى تقدير حصوله فيكون العلم بالاختيارية بكونه ليس للايمان والتصديق بالذات لانه

۱۵۱
 محقق در
 احوال
 امامان
 رسول الله صلی الله علیه و آله
 سال پرستند شرح معانی
 بود در سال خلق بود
 شش ماه و چهار روز که حاکم
 قضا بود عثمان زنی
 دوازده سال بر حاکم
 روز نه خلق معذوم بود
 ده که چهل سال
 بود ابراهیم علی مرتضی
 شش ماه
 حاکم و حسین و ابراهیم
 حسین و ابراهیم و حسین
 ده سال که چهل سال
 بود حسین و ابراهیم و حسین
 ده سال که چهل سال
 بود حسین و ابراهیم و حسین

[illegible][illegible][illegible][illegible]

عالمنا بالافاضة لاجل الله كما كان في الامم من قبلنا والجميع من قبلنا من قبلنا
 في ارضنا والافاضة لاجل الله كما كان في الامم من قبلنا والجميع من قبلنا من قبلنا
 والافاضة لاجل الله كما كان في الامم من قبلنا والجميع من قبلنا من قبلنا
 ويعتبر في ارضنا والافاضة لاجل الله كما كان في الامم من قبلنا والجميع من قبلنا من قبلنا
 حدودنا والافاضة لاجل الله كما كان في الامم من قبلنا والجميع من قبلنا من قبلنا
 نصيب الامم من قبلنا والافاضة لاجل الله كما كان في الامم من قبلنا والجميع من قبلنا من قبلنا
 فكله قد تم من قبلنا والافاضة لاجل الله كما كان في الامم من قبلنا والجميع من قبلنا من قبلنا
 يقالون فيهم ويعتبرون فيهم والافاضة لاجل الله كما كان في الامم من قبلنا والجميع من قبلنا من قبلنا
 ينظر في ارضنا والافاضة لاجل الله كما كان في الامم من قبلنا والجميع من قبلنا من قبلنا
 وجميعنا والافاضة لاجل الله كما كان في الامم من قبلنا والجميع من قبلنا من قبلنا
 ينظر في ارضنا والافاضة لاجل الله كما كان في الامم من قبلنا والجميع من قبلنا من قبلنا
 والافاضة لاجل الله كما كان في الامم من قبلنا والجميع من قبلنا من قبلنا

[illegible]

علايا ايمان السليح وقول عليه السلام لا تدعوا الصلوة عما من مات مما اهل القبلة ^{فلا}
اقال هذه المسلمة من فروع الفقه وجعلها اصول الكلام وان اذنا عقائد
حقيقة ذلك واجب وهذا من اصول جميع الدلائل الفقهية كما قلنا في مائة فاعرف من مقاصد
علم الكلام من مباحث الاذات والصفات والافعال والمبادئ والوقوع والاضافة والاقاين
اصل الكلام وطريق السنة والجماع والاشياء عاينتها في هذا السائل في جوابها اصل
سنة ما عرّفهم بها الفقه المصنعة او المستعارة او المستفاد من الاجابة او من غير ما اصل
الديع والاصول او كانت تلك المسائل من فروع الفقه او عاينتها في الجارية العقلية
بالعقائد الكيفية ذكرها في الاثني والاربع الاحاديث التي هي في مقاصد ومباني
عنه الصلوة فيمن كفوا عن الصلاة استبوا الى ان يكون لهم عقول مستقيمة على ما اصل
الصلوة ولا تضيق على الصلاة اكلوا الى ان يفتحوا لهم على الصلاة على السلام على الله
اصلي الى ان يفتحوا لهم عقائد موقوفة على اجسامهم في اجسامهم ومنه العقائد فيضيق
التي هي من ادم فقلنا في هذا على الله فقلنا في هذا على الله فقلنا في هذا على الله
ومنه ان في

[illegible]

مسافر

حيار الاموات وهدى قلوبهم الى هداه الله تعالى ما عظم الله من الاموات فليقع
 له تعالى الاموات فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات فليقع
 نفس من جوارحه ما عظم الله من الاموات فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات
 حاديت الصالحين من الاموات فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات فليقع
 رسته السلف فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات
 ما من ميت تعلى عليه الله تعالى فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات فليقع
 شفعوا فيه وعن سعد بن عباد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من ميت فأتى
 صدقة فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات
 الدعاء له بالبر والصلوة فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات
 له والمعلم اذا مر على قبره فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات
 القبرية ربه يوم الا حاديت ولا تاتر في هذا الباب اكثر من ان
 والله تعالى يحب الاموات ويقضى الحاجات لقوله تعالى ادعوا له
 لكم ولقول الله صلى الله عليه وسلم لا يحجب للعبد ما لم يبلغ بالبر والصلوة ربه

الفاخرين

الاشرف على طبع شرط
معنى العلامات

ما لم يستقر في قلبه علمه سلام ان ربه تعالى من عباده اذ رفع اليه
 اليه ان يرحمهم كما رحمتهم في ذلك صدق الله تعالى وحسن الظن به
 وحسن الظن به فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات
 ان الله تعالى لا ينجب دعاء من قلبه فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات
 ان الله تعالى لا ينجب دعاء من قلبه فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات
 ولا ينجب دعاء من قلبه فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات
 اقراره ويروى في الحديث انه قال لا تاتر في هذا الباب اكثر من ان
 ان الله تعالى لا ينجب دعاء من قلبه فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات
 اقراره ويروى في الحديث انه قال لا تاتر في هذا الباب اكثر من ان
 ان الله تعالى لا ينجب دعاء من قلبه فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات
 اقراره ويروى في الحديث انه قال لا تاتر في هذا الباب اكثر من ان
 ان الله تعالى لا ينجب دعاء من قلبه فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات

اليه ربه تعالى لا ينجب دعاء من قلبه فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات
 فيها حكمه من قبل اجتهد المجدد او يكون روح امان لا يكون من الله
 تعالى عليه دليل او يكون وذلك الدليل اما قطعي او ظاهري فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات
 احتج بالجماعة والمختار ان الحكمه معين وعليه دليل ظاهري وان وجهه
 المجتهد فقد اصاب وان فقد اخطا والمجتهد غير مكلف باصابعه
 لغو شره وخائفه فلعل له ان الخطي معق وزيل ما جرد فلا خلاف في
 هذا الحديث في ان الخطي ليس بآثم ولا خلا في ان الله تعالى لا ينجب
 التماسه بالخطي في الدليل والحكمه جميعا واليه ذيب البعض الشائعه
 ويبدأ المختار في الاجتهاد بالمشهور والحق فقط اي ينظر الى الحكمه حيث
 خطاء فيه وصاب في الدليل حيث اقامه على وجهه شره فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات
 واما لانه فاقى بما حكى به من الاعتبار وليس عليه في الاجتهاد اديات قا
 مة لاجتهاد تقطعيه التي ملو لها حق الاجتهاد والى دليل على ان المجتهد

من مفرق في وجه الامور ممكنه اخبارهم الصادق قال حذيفة بن اسلم الغفاري
 اطلع النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فوجد الناس في كل مكان
 لحيهم انما يجمعون بينه وبين قلوبها عشر ايات فذكر الى خان الدجال
 الذي ابره والوعاء من مغربها ونزل عيسى بن مريم باجرح وما يجر
 ثلثه خضوف في خضوف في المشرق وخضوف في المغرب وخضوف في الوسط
 واخذ ذلك نار فخرج من بين يمينه الى الناس الى حشرهم الى اديبها
 معراج في جنه الا شتره عذبة بعد او قد روى ابو داود في كتابها
 وكثيرا منها فليطلب من كتب التفسير واسير التواريخ والجمعه في
 العقلية والشرعية والاصولية والفرعية في الخطي وقد ينجب وز
 ينجب بعض الاشاعرة والمعتزلة الى ان لا يجتهد في المسائل الشرعية الفر
 عية التي لا تاطع فيها الصليب وهذا الاختلاف مبني على احتمال فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات
 لله تعالى في كل حادته حكما معين ام حكمه في المسائل الاجتهادية ما عظم الله من الاموات فليقع له تعالى ما عظم الله من الاموات

اجتهاد
 الاجتهاد
 الاجتهاد

اليه
 اليه
 اليه



ويقدرون باذن الله على افعال اقوام واعجب من ابراء الالكه والاد

بريدوا وحيا والموثق بالترقي والعلوق واما هو في امر التبريد والظهور

اثارا لقوة لافي مطلق الشرق والقرال فلا ولا

على افضلية الملايكه محمد القدايد الشريفة

العقائد عدل مة الشفق لا في ناريل

شهر جراد الثاني سنة ١٣١٠

ان الملا تير راجيا الى العفرا

له ورضاه فيهما وبقايد

کتابخانه ملی
جمهوری اسلامی ایران
تاسیس ۱۳۰۲
شماره ثبت ۱۳۱۰